

CORPORACION UNIVERSITARIA ADVENTISTA

Facultad de Teología

Licenciatura en Educación Teología



RUAH ELOHIM EN EL PENTATEUCO: SU PERSONALIDAD Y NATURALEZA

Preparado por:

Luis Gabriel Molina

Robinson Rodríguez vega

Alexander Herrera

Mario contreras

Víctor Arturo Ariz

Medellín, Colombia

2011



CORPORACIÓN UNIVERSITARIA ADVENTISTA

FACULTAD DE TEOLOGÍA

CENTRO DE INVESTIGACIONES

Luis Gabriel Molina Cardenas
Evaluante

NOTA DE ACEPTACIÓN

Los suscritos miembros de la comisión Asesora del Proyecto de Grado: **“RUAH ELOHIM en el Pentateuco: Identidad, Obra y Propósito”**, elaborado por los estudiantes: LUIS GABRIEL MOLINA CARDENAS, MARIO LUIS CONTRERAS TAPIA, ROBINSON RODRÍGUEZ VEGA, VÍCTOR ARTURO ARIZA Y ALEXANDER FABIAN HERRERA BARRIOS, del programa de Licenciatura en Teología, nos permitimos conceptuar que éste cumple con los criterios teóricos y metodológicos exigidos por la Facultad de Teología y por lo tanto se declara como:

APROBADO - ACEPTABLE

Medellín, Octubre 13 de 2011

Mg. Eduardo Anaya
Presidente

Mg. Ismael Serrano
Secretario

Dr. Vanston Archbold
Vocal



CORPORACIÓN UNIVERSITARIA ADVENTISTA

Luis Gabriel Molina

Luis Gabriel Molina Cardenas
Estudiante

Mario Luis Contreras Tapia

Mario Luis Contreras Tapia
Estudiante

Robinson Rodríguez Vega

Robinson Rodríguez Vega
Estudiante



CORPORACIÓN UNIVERSITARIA ADVENTISTA

Víctor Arturo Ariza
Estudiante

Alexander Fabian Herrera Barrios
Estudiante

AGRADECIMIENTOS

A Dios todo poderoso por guiarnos en este proceso de investigación

A nuestros asesores: Ph. D. Vanston Archbold Hooker,

Th. D. Ismael Antonio Serrano España

TABLA DE CONTENIDO

RESUMEN DE PROYECTO DE INVESTIGACIÓN.....	viii
Problema	ix
Método	x
Conclusiones	x

Capítulo

I.	RUAH ELOHIM EN EL PENTATEUCO: SU PERSONALIDAD.....	1
	INTRODUCCIÓN.....	1
	Planteamiento del problema.....	1
	Propósito de la investigación.....	2
	Importancia de la investigación.....	2
	Delimitaciones.....	2
	Metodología.....	3
	Definición de términos.....	3
II.	MARCO TEÓRICO.....	5
	INTRODUCCIÓN.....	5
	El Espíritu Santo como persona.....	5
	El Espíritu Santo como impersonal.....	11
III.	ANÁLISIS CONTEXTUAL DE RUAH ELOHIM EN EL PENTATEUCO.....	14
	INTRODUCCIÓN.....	14
	Tabla comparativa de textos bíblicos.....	14
	El <i>ruah Elohim</i> es una persona.....	15
IV.	CONCLUSIONES.....	

RUAH ELOHIM EN EL PENTATEUCO: SU PERSONALIDAD Y NATURALEZA

Luis Gabriel Molina

Robinson Rodríguez vega

Alexander Herrera

Mario contreras

Víctor Arturo Ariza

Asesores

Ph.D. Vanston Archbold Hooker

Th.D. Ismael Antonio Serrano España

CORPORACION UNIVERSITARIA ADVENTISTA FACULTAD DE TEOLOGÍA

MEDELLÍN

2011

RESUMEN DE PROYECTO DE INVESTIGACIÓN

Corporación Universitaria Adventista

Facultad de Teología

Medellín, Colombia

RUAH ELOHIM EN EL PENTATEUCO: SU PERSONALIDAD Y NATURALEZA

Luis Gabriel Molina

Robinson Rodríguez vega

Alexander Herrera

Mario contreras

Víctor Arturo Ariza

Nombre y título de los asesores: Vanston Archbold Hooker, Ph. Asesor temático

Ismael Antonio Serrano España, Th. Asesor metodológico

Fecha de terminación: Octubre de 2011

En la actualidad se han presentado diferencias en cuanto a la personalidad del *ruah Elohim* en la biblia, mas explícitamente en los primeros 5 libros de esta, debido a que por medio de estos fueron examinado los otros libros que conforman la Santa Biblia.

A nivel de los primeros cinco libros del registro sagrado, se cuenta con pocas investigaciones del termino *ruah Elohim* que permitan tener una claridad con respecto a estos términos y sus implicaciones para la creencia de una deidad.

Por lo tanto es importante conocer el uso y significado del término *ruah Elohim*.

El problema de investigación es el siguiente ¿Es el *ruah Elohim* una manifestación impersonal que emana de Dios o una persona de la deidad?, con base en esta pregunta se ha podido conocer las diferentes posturas que existen acerca de este tema, por ende fue necesario hacer un rastreo bibliográfico para determinar su acción en diferentes espacios y si se declaraban rasgos que permitan identificar si es persona o fuerza impersonal de Dios.

Debido al tiempo se imposibilita una mayor amplitud de este proyecto de investigación.

Por otro lado durante la investigación algunos comentaristas señalan al Espíritu de Dios como persona, con capacidad de obrar autónomamente y de carácter divino. Dentro de estos autores se pueden mencionar a: Everett F. Harrison, Gerhard Kittel, Roberto D. Jamieson, M. De Roche, Wayne E. Ward, John Rea, Michael Green y Gordon Wenham, quienes son los más sobresalientes y de mayor claridad del tema, aportando con su conocimiento argumentos bien fijados que dan una idea clara de la personalidad del Espíritu Santo.

Otros como: Claus Westermann, Von Rad, J.M.P Smith, E. A. Speiser quienes argumentan que el *ruah Elohim* no es una persona sino una fuerza impersonal que emana de Dios.

Los siguientes textos presentan a *ruah Elohim* con características de una persona Génesis 1:2; 41:38; Éxodo 31:3; 35:31, Números 24:2. Por tanto *ruah Elohim* se describe como quién se posa sobre la Tierra y traer a la existencia vida, además también es presentado como capacitador del hombre en toda sabiduría y ciencia Génesis 41:38.

De igual manera en Éxodo 31 y 35. El registro en Números 11:25 es también presentado como dador del don profético y tomando al hombre no como una fuerza si no como quien tiene existencia.

Aunque el Pentateuco no enseña de manera explícita que el *ruah Elohim* es una persona, bien es cierto que lo presenta como un ser vivo y activo capaz de desarrollar ciertos trabajos, como en Gén 1:2, donde se describe al *ruah Elohim* en su papel creador; prerrogativa que solo es de Dios. También se le ve en Gén 6:3 conteniendo con la maldad del hombre antediluviano y en Gén 41:38 dotando a José con sabiduría extraordinaria y la capacidad de interpretar los sueños del Faraón, además, como es en el caso de Éxo 31:3 y 35:31 el *ruah Elohim* equipa a Bezaleel y Aholiab en sabiduría, inteligencia y en toda ciencia para la construcción del santuario. Mientras que en Núm. 11:25 y 24:2 se observa al *ruah Elohim* en su nuevo rol de impartir el don profético a ciertos hombres. De esta manera se muestra su dinamismo y autonomía en el desarrollo de ciertas actividades en cumplimiento de los planes divinos.

CAPÍTULO I

RUAH-ELOHIM EN EL PENTATEUCO: SU PERSONALIDAD Y NATURALEZA

INTRODUCCIÓN

Esta investigación se realiza como respuesta a las diferentes inquietudes que surgen al abordar el estudio de la naturaleza e identidad del Espíritu de Dios en el Pentateuco. Se pretende indagar sobre el término *ruah Elohim*, con el fin de identificar la personalidad del Espíritu de Dios en cada una de sus intervenciones en esta parte de las Escrituras.

A nivel de los cinco primeros libros del registro sagrado, se cuenta con pocas investigaciones del término *ruah Elohim* que permitan conocer la identidad del Espíritu de Dios. Este fenómeno obedece al hecho de la complejidad que presenta este estudio para los investigadores debido a que no hay una revelación explícita de la naturaleza y persona del *ruah Elohim* en la Torah y del problema que se presenta del uso, y del significado que se hace de esta expresión hebrea.

Planteamiento del problema

Considerando la posición de algunos intérpretes tales como: Herman Gunkel, Claus Westermann, Von Rad, J.M.P Smith, E. A. Speiser, la Nueva Biblia Inglés (NEB) y Testigos de Jehová entre otros, presentan al Espíritu de Dios en el Pentateuco como una manifestación impersonal, por tal razón resulta necesario, un análisis semántico del término *ruah Elohim* a la luz de los textos en los originales del Pentateuco para determinar si es una manifestación dinámica que emana de Dios o si se presenta como poseyendo características de una persona. Por tanto, la pregunta que se plantea: ¿Es el *ruah Elohim* una manifestación impersonal que emana de Dios o una persona de la Deidad?

Propósito de la investigación

Se desarrolla con el fin de indagar acerca del pensamiento Hebreo sobre el Espíritu de Dios, su naturaleza e identidad, teniendo en cuenta los aportes exegéticos que se han hecho del término *ruah Elohim*. Por lo cual, se pretende hacer un rastreo del uso de la palabra *ruah Elohim* en todo el Pentateuco, y su acción como agente creador, vitalizador, capacitador y que inspira.

Importancia de la investigación

El Pentateuco fue la base para examinar los otros escritos posteriores del A.T y N.T del canon bíblico. Su contenido, como la ley y la Deidad, entre otros, sirvieron de criterios para tal tarea. Por tanto, resulta importante tener estos conceptos claros en estos cinco primeros libros para evitar confusiones a nivel bíblico.

Delimitaciones

Este proyecto teológico se limitará al estudio del término *ruah Elohim* en el pensamiento Hebreo del Pentateuco.

Periodo de tiempo para llevar a cabo esta investigación estará comprendido dentro de los dos semestres académicos del año 2011.

Metodología

Se hará un estudio del término *ruah Elohim* a lo largo de todo el Pentateuco, considerando su contexto, histórico y teológico. Para lo cual se usarán los comentarios exegéticos que otros han realizado de la expresión hebrea.

Definición de términos.

Personalidad: Es el término con el que se suele designar lo que de único, de singular, tiene un individuo, las características que lo distinguen de los demás. El pensamiento, la emoción y el comportamiento por sí solos no constituyen la personalidad de un individuo; ésta se oculta precisamente tras esos elementos. La personalidad también implica previsibilidad sobre cómo actuará y cómo reaccionará una persona bajo diversas circunstancias.¹

Persona. (Del lat. *Personam*, “mascara”), conjunto de componentes (atributos o cualidades) que constituyen un ser humano en su totalidad.²

Impersonal: (Del lat. *Impersonalis*). Que no tiene o no manifiesta personalidad u originalidad. Que no se aplica a nadie en particular.³

Espíritu de Dios: (En hebr. וַיְהִי אֱלֹהִים) Nombre dado al Espíritu Santo en el Antiguo Testamento (Joel 2:29). Tan elevado nombre significa que la tercera persona de la Trinidad se encuentra de igual modo comprometida con la aplicación de los decretos divinos en toda su plenitud.⁴

Fuerza: Esta palabra, que significa la habilidad de poner por obra la voluntad propia, representa una variedad de palabras en la Escritura, principalmente *kōaḥ*, *‘ōz*, *gəḥûrāh* y

¹ Sanchez Hurtado, José David Carmona y José Ramón Coronel, *La persona del Espíritu Santo en el Antiguo Testamento: identidad, obra y propósito*, (Medellín –Colombia, 2006), 14.

² Ibid, 14

³ Ibid,14

⁴ De Andrade, Correa Claudionor. *Diccionario teológico*, (Miami, FL Patmos, 2002), 144.

məōḏ en el AT, y dunamis, ischus y kratos en el NT. La RV60 las traduce por «poder», «fuerza», «potencia», etc.⁵

Ruah (רוּחַ). Significado: (1) Básico: aire en movimiento. (2) Amplio: viento, aliento, vida o principio de vida, espíritu humano, temperamento o modo de ser, persona, Espíritu Divino.

El AT usa רוּחַ para referirse a Dios como presente y activo en el mundo y en particular entre los seres humanos.⁶

⁵ Everett F. Harrison, Geoffrey W. Bromiley, Carl F. H. Henry, *Diccionario de teología*, (Grand Rapids, MI: Libros Desafío, 2006), 272.

⁶ Hendrikus Berkhof, *The Doctrine of the Holy Spirit*, (Richmond, Virginia: John Knox Press, 2003), 80.

CAPÍTULO II

REVISION DE LA LITERATURA

INTRODUCCIÓN

En este capítulo se propone señalar las posiciones de cada autor con relación a la personalidad o impersonalidad del Espíritu de Dios con el propósito de comprender ampliamente la problemática que se ha presentado alrededor de este tema.

Sobre el tema del Espíritu de Dios hay una gran diversidad de opiniones, dentro de los cuales hay quienes sostienen que el Espíritu de Dios es una persona, y quienes argumentan que es una fuerza o manifestación impersonal de Dios.

Durante la investigación algunos comentaristas señalan al Espíritu de Dios como persona, con capacidad de obrar autónomamente y de carácter divino. Dentro de estos autores se pueden mencionar a: Everett F. Harrison, Gerhard Kittel, Roberto D. Jamieson, M. De Roche, Wayne E. Ward, John Rea, Michael Green y Gordon Wenham entre otros. Por otro lado se pueden mencionar quienes están en desacuerdo en que el Espíritu de Dios posee personalidad, como: Herman Gunkel, Claus Westermann, Von Rad, J.M.P Smith, E. A. Speiser, la Nueva Biblia Inglés (NEB) y Testigos de Jehová.

El Espíritu Santo como persona

En el Pentateuco no se presenta el concepto de trinidad para designar a las tres personas de la Deidad. Sin embargo, hay evidencia de la pluralidad y se observa en uno de los nombres del Dios de los hebreos. El nombre “Dios” (en hebreo *Elohim*) es un sustantivo plural. Este concepto se hace más evidente en la forma en que los hebreos describen los actos de la Deidad a favor del ser humano. Un ejemplo claro es Gén. 1:26, pues el verbo en plural así lo evidencia: “Hagamos al hombre”. En Gén 3:22 Dios habló después de la caída del hombre y dijo: “Ahora el hombre ha venido a ser como uno de nosotros”. En Gén 11:7 los verbos “descendamos” y “confundamos” evidentemente describen acciones ejecutadas por más de una persona.⁷ No es de extrañar que el término *ruah Elohim* designe a un miembro de la Deidad.

A raíz de la anterior evidencia, se puede observar que algunos eruditos están en completo acuerdo que el *ruah Elohim* es una persona manifiesta en el Pentateuco. En Génesis 1:2 se menciona la actividad creativa del Espíritu de Dios que se movía sobre la faz de las aguas dando forma y vida. El término Espíritu de Dios que en hebreo es *ruah Elohim* tiene su actividad en el Pentateuco como el agente creador, vitalizador, capacitador y que inspira.

En apoyo a la idea anterior, Everett F. Harrison, en su diccionario teológico describe a *ruah Elohim* como un agente en la creación (Gn.1:2) y que da vitalidad al organismo

⁷ Vanston Archbold Hooker, *¿Hay evidencia de la trinidad en el Antiguo Testamento?* (Medellín – Colombia, 2011), 8,9

humano (Gn.2:7).⁸En la misma línea de pensamiento se encuentra Gerhard Kittel, comentando que el *ruah Elohim* (Espíritu de Dios) es un poder creador y vivificador (Gen. 1:2). El poder del Espíritu es personal. No se trata de una fuerza inmanente de la naturaleza; en el A.T se des diviniza su naturaleza. El poder creador de Dios es libre, soberano e inescrutable (Gen 6:3). Su dinamismo es conocido pero insondable.⁹

Este comentario resulta de la revisión del término *ruah* en el A.T. Donde Kittel, expone el Espíritu Santo, comentando de un artículo que se ocupa de las bases lingüísticas y presupuestos hermenéuticos de la comprensión de la palabra *pneuma*. El concepto teológico, relacionado junto con el concepto en antropología bíblica (Ψυχη, νοϋς, καρδια, etc), se trata en el artículo Ψυχη. Solo que aquí se ofrece un desarrollo de la idea del Espíritu de Dios. Él continua resaltando que el Hebreo *ruah*, equivale al Gr. πνευμα (en la LXX 264 veces) y *neshamah* (3 veces). Etimológicamente *ruah* (en Hebreo sólo *hi* = "oler") Árabe *raha* "soplar". En Árabe existe una diferencia entre *rih* ("viento") y *ruh* ("espíritu")¹⁰.

Por otro lado, Roberto D. Jamieson, en su comentario exegético y explicativo de la Biblia del A.T. comparte la idea de que en Génesis 1:2 el *ruah Elohim* se presenta como un agente obrando sobre los elementos muertos y discordantes, arreglándolos, los combinaba y

⁸ Everett F. Harrison, Geoffrey W. Bromiley and Carl F. H. Henry, *Diccionario de teología* (Grand Rapids, MI: Libros Desafío, 2006), 228.

⁹ Gerhard Kittel, Gerhard Friedrich, Bromiley y Geoffrey W, *Compendio del diccionario teológico Del Antiguo Testamento* (Grand Rapids, MI: Libros Desafío, 2002) ,859.

¹⁰ Gerhard Kittel, *Theological Dictionary of the New Testament, volum. II*, (WM.B. Eerdmans Publishing Company, Grand Rapids, Michigan, 1968), 359,360. El término Espíritu de los textos de Qumran: Los múltiples usos del *ruah* son evidentes también en el Rollo del Mar Muerto. con frecuencia el referente de *ruah* es el "espíritu humano" y la palabra a menudo se puede designar a uno mismo o una actitud de persona. Teológicamente *ruah* se refiere tanto a los malos espíritus y al Espíritu santo de Dios.

los preparaba para la escena de la creación.¹¹ De manera similar John Rea, refiriéndose al mismo texto en Génesis 1:2 ve a Dios, por analogía como el vigorizador divino que se extiende en su poder creativo para traer orden y diseño a los elementos que no tienen forma. Perfecciona “un universo que no funciona” en “uno que puede operar y exhibir la gloria de Dios.”¹² Afirmando lo que dijo el teólogo estadounidense Leon J. Wood (1918-1977) en su libro *el Espíritu Santo en el A.T*, Rea, se apoya en el hebreo de *merahpet* (מְרַחֵֿפֶֿת) para describir el movimiento del Espíritu de Dios sobre las aguas (Gen 1:2). Comentando que la forma verbal es un participio que denota una acción continua. En el Antiguo Testamento, el verbo en esta raíz en particular (la raíz piel) se utiliza únicamente en Deuteronomio 32:11 para describir el vuelo de un águila al cernerse sobre el nido y sus polluelos (el significado de “cernerse” está confirmado por el uso de la palabra semítica cognada (*rhp*) en ugarítico para referirse al planeo de un ave de rapiña). En su cántico de Deuteronomio 32, Moisés está haciendo sin duda una comparación con el Espíritu yendo y viniendo sobre las aguas primigenias. Retrata a Jehová como revoloteando sobre los Israelitas en su nube de gloria y protegiéndolos para llevarlos a través de la rugiente soledad (*tohu*) del desierto (Deu. 32:10), y de ese modo crear una nueva nación.

¹¹ Roberto Jamieson, A. R. Fausset y David Brown, *Comentario Exegético Y Explicativo de la Biblia - Tomo 1: El Antiguo Testamento* (El Paso, TX: Casa Bautista de Publicaciones, 2003), 20. Dios, el nombre del Ser Supremo, que significa en hebreo, “Fuerte”, “Poderoso”. Es expresivo de poder omnipotente; y por su uso aquí en la forma plural, se enseña obscuramente en el mismo principio de la Biblia, una doctrina claramente revelada en otras partes de la misma; es decir, que aunque Dios es uno, hay una pluralidad de personas en la deidad—Padre, Hijo y Espíritu, que estaban ocupados en la obra creadora (Proverbios 8:27; Juan 1:3, 10; Efesios 3:9; Hebreos 1:2; Job 26:13).

¹² John Rea, *El Espíritu Santo en la Biblia: un comentario bíblico y exegético* (Editorial: Patmos, Miami, Florida, EE.UU, 2004), 51, 52.

El *ruah Elohim* de Gen 1:2 se refiere a la actividad de la inminente creación de Dios. Expresa el control de *Elohim* sobre el cosmos y su capacidad para imponer su voluntad sobre ella. De Roche concluye: Que parte del v. 2 hace la descripción de las cosas como estaban antes de que *Elohim* ejecutara cualquier acto específico de la creación.¹³ DeRoche observa similitudes entre el relato de la creación Génesis 1, la reversión de las inundaciones en Génesis 8:1, y la división del Mar Rojo por parte de Dios en el Éxodo 14:21. Notando los paralelos en el lenguaje y las imágenes en la creación, sugirió que el uso del *ruah*, "viento", en Génesis 8:1 y Éxodo 14:21 "lleva a la división dentro de los cuerpos de agua, y en consecuencia, la aparición de tierra seca ", por lo tanto, " el *ruah Elohim* ", "el viento o el Espíritu de Dios" de Génesis 1:2, también debe ser una referencia a la actividad creadora de la Deidad.

No obstante se puede ver la actividad de *ruah Elohim* como un agente creador, sin embargo, en consideración al término *ruah* como (aliento o viento) podría en algunos casos ser confundido con el *nephesh* (*alma, vida*); especialmente en Gén 2:7. Los términos *ruah* y *nephesh* pueden ser considerados como poseyendo cada uno su propia esfera de significado. *Nephesh* es lo natural, pertenece al hombre. *Ruah* es lo sobrenatural: pertenece a Dios. Aunque *ruah* puede hallarse en el hombre, siempre se halla, por así decirlo, a préstamo y no como posesión; se trata de un residente extranjero y no de un nativo¹⁴ Dios

¹³ M. De Roche, "*The Ruah 'Elohim in Gen 1:2c: Creation or Chaos?*" in *Ascribe to the Lord: Biblical and Other Studies in Memory of Peter C. Craigie*, ed. L. Eslinger and G. Taylor, JSOTSS 67 (Sheffield: Sheffield Academic Press, 1988), 307.

¹⁴ Michael Green, *Creo en el Espíritu Santo*, (Miami Florida, editorial Caribe, 1977), 19-20. Comentando sobre la base de que en la Biblia el Espíritu de Dios no es una cualidad natural del hombre. No se trata de un enclave oculto de nuestros cuerpos. Para comenzar, los hebreos no dividían al hombre en espíritu, mente y cuerpo tal como tendemos a hacer nosotros; ellos lo consideraban como una entidad única, un cuerpo animado, una persona viviente. Por otra parte, contaban con una palabra perfectamente apta para

sopló sobre la nariz del hombre acto que realizó solo en el hombre, no así en los animales. En otras palabras, como diría Wayne E. Ward, el Espíritu da poder al hombre para vivir¹⁵. En forma general el Espíritu participa de toda la creación de una manera activa. Además el Espíritu es sustentador. Dios sostiene al hombre después de crearlo y tiene el poder de retirar su Espíritu eso es lo que dice Génesis 6:3 “Y dijo Jehová: No contendrá mi Espíritu con el hombre para siempre.”

El hecho de que esta declaración siga inmediatamente después de la referencia a estos casamientos de Gén 6:2 que no eran santificados, sugeriría que el desagrado de Dios se manifestó de una manera especialísima contra esa mala práctica. Siendo los hombres cautivos de sus pasiones, ya no quedaron sujetos al Espíritu de Dios. El comentario Bíblico Adventista define que la palabra "contendrá" significa en hebreo "regir" y "juzgar" como un corolario de gobernar¹⁶. Estas palabras indican que el Espíritu de Dios no podría continuar obrando sino durante un corto tiempo, después del cual sería retirado de los irregenerados e impenitentes seres humanos.

Se ha observado a *ruah Elohim* en su actividad como agente creador y vitalizador, que a su vez puede intervenir en las emociones humanas. En el Pentateuco no solo se observa a *ruah Elohim* cumpliendo estas funciones, también se le ve cumpliendo la obra de capacitar a ciertos hombres para el cumplimiento de labores específicas. En Génesis 41:38 declara que en José se encontraba el Espíritu de Dios ¿Podemos encontrar un hombre como

describir nuestra vitalidad humana, la cualidad que distingue a una persona viviente de una persona muerta: tal palabra es *nephesh*.

¹⁵ Wayne E. Ward, *¿Quién es el Espíritu Santo?*, (El paso, Casa Bautista de Publicaciones, 1988), 16

¹⁶ Comentario Bíblico adventista del séptimo día, tomo I, (Pacific Press Publishing Association, Mountain View, California EE. UU de N. A, 1978), 262

éste en quien esté el Espíritu de Dios? La sabiduría es con frecuencia considerada como uno de los dones del Espíritu de Dios, de modo que la pregunta de Faraón: "¿Podemos encontrar... el Espíritu de Dios?" es una invitación a buscar a alguien "inteligente y prudente" y anuncia la elección de José, cuyas palabras han demostrado que Dios habla a través de él. Para Gordon Wenham, esto no es desconocido, él argumenta con base a la declaración de Éxodo 31:3; 35:31 que: *ruah Elohim* equipa al obrero calificado.¹⁷ No obstante Daniel Carro, en su comentario bíblico del Éxodo dice: El Señor había llenado con sabiduría, y entendimiento a Bezaleel (V.31).¹⁸ Lo que indica que era lleno del poder de Dios. Esto se puede comprender del hecho que para el pensamiento Hebreo el *ruah Elohim* no era una entidad separada de Dios.

Por otro lado, el Espíritu Santo aparece desde el Pentateuco como la potencia que anima a los profetas y les hace hablar en el nombre del mismo Dios. Se usa el vocablo *ruah* para describir ocasiones en que algunos hombres parecieran haber sido arrebatados o sacados fuera de sí, en cuyo caso ya no se trata de una mera oleada de vitalidad, sino de una fuerza sobrenatural que se hace cargo de la situación; era el mismo *ruah* divino el que inducía los éxtasis y los mensajes proféticos (Nm. 24:2).¹⁹ En síntesis, cuando el Espíritu llega sobre un hombre le comunica un mensaje de parte de Dios ya sea en sueños o

¹⁷ Gordon J. Wenham, *Word Commentary Biblical: Genesis 16-50*, (Electronic ed. Dallas: Word, Incorporated, 1998 (Logos Library System; Comentario Palabra bíblica 2), 394.

¹⁸ Daniel Carro, José Tomás Poe, Rubén O. Zorzoli, *Comentario bíblico Mundo Hispano Éxodo*, (Editorial Mundo Hispano (El Paso, Tex.). 1. ed. El Paso, TX : Editorial c, 1993-<1997), 249.

¹⁹ J. D. Douglas, *Nuevo diccionario bíblico certeza*, (Barcelona, Buenos Aires, La Paz, Quito: Ediciones Certeza, 2000), 1982.

visiones.²⁰ De esta forma el Espíritu obra, realizando a través de los hombres las obras de Dios como obras que llevan su propio sello (Ex. 15:20).²¹

En el contexto profético, aparece la relación directa de dos términos *dabar* “palabra” y *ruah* “espíritu”; que deja ver que es Dios y no el hombre mediante su Espíritu, quien comunica constantemente por medio de los profetas su palabra al pueblo.

El Espíritu Santo como impersonal.

En contradicción con lo que creen muchos eruditos y estudiosos de la Biblia, en todas las épocas se han levantado quienes niegan que el Espíritu de Dios sea una persona. Esas declaraciones afirman que es una “una fuerza, poder o manifestación impersonal desplegada por Dios”, la acción de Dios en el mundo.

Comentaristas como: Claus Westermann, Von Rad, J.M.P Smith, E. A. Speiser y la Nueva Biblia Inglés (NEB) ven a *ruah Elohim* (Espíritu de Dios) en Gen 1:2 como simplemente una descripción del caos primitivo, por lo tanto se traduce “un viento poderoso que barrió las aguas”²², argumentando que *Elohim* en este caso hace referencia a

²⁰ Serafín De Ausejo, *Diccionario de la Biblia*. (Barcelona, Editorial Herder, 1987), 612.

²¹L. Bouyer, *Diccionario de teología*, (Barcelona, Editorial Herder. 1977.), 257-258.

²² Gordon J. Wenham, *Word Commentary Biblical: Genesis 16-50*, (Electronic ed. Dallas: Word, Incorporated, 1998 (Logos Library System; Comentario Palabra bíblica 2), 15. Scholars who support this position include E. Arbez and J. Weisengoff ("Exegetical Notes on Genesis 1:1-2," *CBQ* 10 [1948]:147-15C); W. Eichrodt (*Theology of the Old Testament*, Old Testament Library, trans. J. A. Baker [Philadelphia: Westminster, 1967], 2:105); O. Eissfeldt ("Das Chaos in der biblischen and in der phönizischen Kosmogonie," *Kleine Schriften* [Tübingen: Mohr, 1963] 2:258-262); K. Galling ("Der Charakter der Chaosschilderung in Gen 1,2," *ZTK* 47 [1950]: 151-155); R. Kilian ("Gen 12 and die Urgötter von Hermopolis," *VT* 16 [1966]: 420-438); W. H. Schmidt (*Die Schöpfungsgeschichte der Priesterschrift: Zur Überlieferungsgeschichte von*

un superlativo o adjetivo como “extraordinario”, “magnífico”, “tremendo” y “poderoso” para referirse a un viento físico de parte de Dios. Estos investigadores han seguido en apoyo la teoría de Herman Gunkel, que supone que *ruah Elohim* se refiere a los vientos que envía Marduk contra Tiamat²³(relato babilónico de la creación; *Enuma elish*). Según Gunkel el hebreo *tehom* (traducido en la RVR como “abismo”) corresponde a la versión hebrea del ser mitológico Tiamat, la diosa y monstruo primigenio con la que arranca el relato del *Enuma elish*. Precisamente la historia babilónica principia con el universo en un estado de caos o desorden generalizado, desorden que es instaurado por Tiamat. Gunkel cree que la expresión hebrea *tohu wabohu* (que la Reina Valera traduce “desordenada y vacía”) es el correlato hebreo del estado de caos del universo original, tal como cuenta la narración del *Enuma elish*. Gunkel presenta un ejemplo de cómo antiguos mitos del medio oriente, en este caso específicamente de Babilonia, se colaron por las páginas de la Biblia por la simple razón de que el autor del Génesis era semita y compartía con los habitantes de Mesopotamia una base común de mitos y leyendas que conformaban una cosmología, una visión del mundo, muy similar.

Genesis 1, 1-2,4a und 2,4b-3,24 [Neukirchen-Vluyn: Neukirchener, 1973], 81-84); J.M.P. Smith ("The Syntax and Meaning of Genesis 1:1-3," American Journal of Semitic Languages 44 [1927/28]:108-115); P. J. Smith ("A Semotactical Approach to the Meaning of the Term ruah 'elohim in Genesis 1:2," Journal of Northwest Semitic Languages 8 [1980]: 99-104); L.I.J. Stadelmann (The Hebrew Conception of the World: A Philological and Literary Study [Rome: Pontifical Biblical Institute, 1970], 14-15); B. Vawter (On Genesis: A New Reading [Garden City: Doubleday, 1977], 40-41); von Rad, 58-59; Westermann, 106-108.

²³ H. Gunkel, Schopfung and Chaos in Urzeit and Endzeit (1895). Según el mito babilónico, el dios Marduk, el más importante de los dioses babilónicos y deidad tutelar de la ciudad de Babilonia, fue el principal antagonista de Tiamat. Marduk enfrenta a la diosa Tiamat, el gran monstruo, y la derrota gracias a que envía contra ella los vientos que despedazan su cuerpo, con cuyos restos Marduk crea la tierra. Gunkel encuentra reminiscencias de esta lucha mítica ancestral en la expresión hebrea ruah 'elohim, que la mayoría de las versiones traducen como “Espíritu de Dios”, puesto que ruah puede traducirse precisamente como “viento” o “espíritu”; pero según Gunkel aquí es evidente que el autor hebreo conservó el recuerdo ancestral de los vientos del caos del relato babilónico.

Por otra parte, Charles Ryrie afirma que la personalidad del Espíritu Santo ha sido negada en todas las épocas por los monarquianos. Los arrianos le llamaban al Espíritu “la energía desplegada de Dios”, y los socinianos en los días de la reforma y en épocas más recientes. Su personalidad ha sido negada también por Schleiermacher, Ritschl, los unitarios, los teólogos liberales y la mayoría de los teólogos neo ortodoxos.²⁴ Con frecuencia los que niegan la personalidad del Espíritu usan la palabra personificación en lugar de personalidad, pero el término no tiene para ellos el mismo significado que el que tiene la palabra personalidad en la doctrina ortodoxa.

De lo anterior se puede destacar, a nivel de investigaciones de denominaciones religiosas a Antonio Hoekema, en su libro los Testigos de Jehová, declarando lo siguiente: El Espíritu Santo es, para los Testigos de Jehová “la fuerza invisible, pero activa, del Todopoderoso Dios, que mueve a sus siervos a hacer su voluntad”. Añade: “es (el Espíritu Santo) la fuerza impersonal, activa, invisible cuya fuente y depósito está en Dios Jehová. Dios la utiliza para ejecutar su voluntad, incluso a las largas distancias a través de años de luz del espacio”. Por eso el Espíritu Santo no es ni Dios ni persona; es sólo una fuerza impersonal. Los Testigos de Jehová insinuaron este concepto del Espíritu Santo en su *Traducción del Nuevo Mundo*.

Génesis 1:1-2: “En [el] principio Dios creó los cielos y la tierra. Ahora la tierra resultó estar sin forma y echada a perder y había oscuridad sobre la superficie de [el] abismo de las aguas; y la fuerza activa de Dios estaba moviéndose, yendo y viniendo sobre

²⁴ Charles C. Ryrie, *El Espíritu Santo: “un estudio completo de la tercera persona de la trinidad y su obra en el creyente”*, (U.S.A: Grand Rapid, Michigan, Editorial Portavoz, 1993), 11.

la superficie de las aguas.” (Traducción del Nuevo Mundo, TNM). Por eso, en términos precisos, los Testigos de Jehová son unitarios.²⁵

²⁵ Antonio A. Hoekema, *Los Testigos de Jehová*, (Publicado por: Subcomisión literatura cristiana de la iglesia cristiana reformada, Grand Rapids, Michigan, EE.UU, 1798), 37.

CAPÍTULO III

ANÁLISIS CONTEXTUAL DE RUAH ELOHIM EN EL PENTATEUCO

INTRODUCCIÓN

Al hacer referencia al *ruah Elohim* como persona y sus implicaciones en el Pentateuco, debe considerarse su actividad y naturaleza desde el contexto bíblico, teniendo en cuenta que el término *ruah* no tiene un significado absoluto.

Es el contexto el que finalmente puede definir el tipo de actividad que desarrolla el *ruah Elohim* y sus implicaciones en la creación y vida del hombre. Como se describe en Génesis 1:2; Génesis 6:3; Génesis 41:38; Éxodo 31:3; Números 24:2;

En el siguiente cuadro se hará una descripción del uso de la expresión *ruah Elohim* en el Pentateuco.

Tabla # 1: Cuadro comparativo del término Hebreo *ruah Elohim*

Texto	Pentateuco	Palabra en hebreo	
Génesis 1:2	Y la tierra estaba desordenada y vacía, y las tinieblas estaban sobre la faz del abismo, y <i>el Espíritu de Dios se movía sobre la faz de las aguas.</i> ²⁶	רוּחַ אֱלֹהִים	Espíritu de Dios en su actividad creadora
Génesis 41:38	Y dijo Faraón a sus siervos: ¿Acaso hallaremos a otro hombre como éste, en quien esté el Espíritu de Dios?	רוּחַ אֱלֹהִים	El espíritu de Dios como autor de la sabiduría en José.
Éxodo 31:3	y lo he llenado del Espíritu de Dios, en sabiduría y en inteligencia, en ciencia y en todo arte,	רוּחַ אֱלֹהִים	Espíritu de Dios como la fuente de todo conocimiento.
Éxodo 35:31	y lo ha llenado del Espíritu de Dios , en sabiduría, en inteligencia, en ciencia y en todo arte,	רוּחַ אֱלֹהִים	El espíritu de Dios como agente capacitador con dones especiales, como ciencia e inteligencia para ejecutar una obra especial
Números 24:2	Y alzando sus ojos, vio a Israel alojado por sus tribus; y el Espíritu de Dios vino sobre él. R.V 60	רוּחַ אֱלֹהִים:	Dios utilizando al hombre como instrumento colocando su Espíritu sobre él para profetizar

El *ruah Elohim* es una persona

En Génesis 1:2 se describe al *ruah Elohim* o Espíritu de Dios como un agente activo en la creación. El texto menciona que se movía sobre la cara de las aguas. Como lo explica Michael S. Heiser; el Espíritu de Dios se movía de forma reflexiva causativamente sobre algo (la materia), es decir, su acción era el resultado de una reflexión anticipada en su

²⁶ Reina Valera 1960

actividad creadora, de manera que la mejor traducción en el original es cernirse o sentarse. La raíz *Pi'el* (פִּעַל) expresa la creación de un estado.²⁷ Este concepto es entendible desde la perspectiva de Deuteronomio 32:11 donde se encuentra también la raíz *Pi'el* del verbo Hebreo *rahap* (revolotear), cuyo término equivalente en Ugarítico al verbo *rhp*. Aquí el Señor es representado figurativamente como un águila madre que se cierne sobre sus aguiluchos, como lo menciona E. J. Young, el verbo describe la acción del águila madre después de que el aguilucho se encuentra fuera del nido o cuando se ve obligado a abandonar el nido²⁸.

Por tanto, el *ruah Elohim* en Génesis 1:2 no es un “viento impetuoso o poderoso” que hace alusión al término *Elohim* como un superlativo. Más bien describe al Espíritu de Dios, en palabras de Young; un ser vivo que se cierne como un pájaro sobre la creación de la tierra.²⁹ Aquí la tierra según el relato bíblico estaba desordenada “*tohu*” (תהו, sin forma) y “*bohu*” (בהו, deshabitada), no poseía vida todavía, estaba en una condición abiótica. La vida esta sólo presente en el Espíritu de Dios, y los elementos en espera de la orden del Espíritu para tener vida. Roberto Ouro, concluye diciendo que el *ruah Elohim* se presenta

²⁷ Michael S. Heiser, *Glosario de la base de datos de terminología morfológica-sintáctica*, (Logos Bible Software, 2005), pilel.

²⁸ E. J. Young, *Studies in Genesis One*, (Phillipsburg, NJ: Presbyterian and Reformed, 1979), 36

²⁹ Ibid.,37. Other scholars who agree with this interpretation are Hamilton, 115; McClellan, 526-527; Ross, 107; Wenham, 1:17; and Westermann, 107. T. Friedman points out that the interpretation of *ruah 'lohim* in Gen 1:2 as "strong wind" is inappropriate for this text because both in the biblical and Ugaritic texts the root **rhp* describes the actions of birds (living beings) and not the actions of the winds (inanimate phenomena); see his "*W'ruah 'lohim m'rahepet al~pene hammayim* [Gen 1:2]," *Beth Mikra* 25 [1980]: 309-312.

en Génesis 1:2 como apunto de crear vida, haciendo posible un cambio de un estado abiótico a biótico de origen vegetal, animal y la vida humana a través de la palabra divina.³⁰

Aparte del capítulo 1 de Génesis , en Gén 6:3 se hace mención del *ruah Elohim* en su obra de contender con los hombres. La maldad se había generalizado y agudizado tanto en los antediluvianos, que “toda intención de los pensamientos de su corazón era sólo hacer siempre el mal” (Nueva Biblia Latinoamericana de Hoy (NBLH)). Por lo cual Dios decide no contender o gobernar, dando la idea de “regir” y “juzgar”.

En otra palabras Dios estaba diciendo en Génesis 6:3 que, después de ciento veinte años, Él, mediante su Espíritu, ya no contendría con los pecadores antediluvianos para que se arrepientan. Dejaría de tratar de convencerlos de sus errores y de razonar con ellos acerca de sus pecados. Dejaría de actuar como su abogado y proceder a defenderlos y de auxiliarlos. En palabras de John F. Walvoord, Su Espíritu ya no se comprometería “a contener el poder de Satanás y el despliegue del pecado en el corazón humano”.³¹

También se ve al *ruah Elohim* impartiendo sabiduría. En Génesis 41:38 Faraón dijo a sus siervos: ¿Podemos hallar un hombre como éste, en quien esté el Espíritu de Dios? (Biblia de las Américas). Faraón se dio cuenta que Dios estaba al control de José. Reconoce, como lo menciona Daniel Carro, la relación especial de José con Dios³² y que el Espíritu de Dios hablaba a través de él y que era Él quien le había “hecho saber todo esto” (Gen.41:37-41).

³⁰ Roberto Ouro, *The Earth of Genesis 1:2 Abiotic or Chaotic? Part III*,(Copyright by Andrews University Press, Pontevedra, Spain, 2000), 66.

³¹ John Rea, *El Espíritu Santo en la Biblia*,(Editorial : Patmos, Miami , Florida, EE.UU, 2004) , 66.

³² Daniel Carro, José Tomás Poe, Rubén O. Zorzoli and Tex.) Editorial Mundo Hispano (El Paso, *Comentario Bíblico Mundo Hispano Genesis*, 1. ed. (El Paso, TX: Editorial Mundo Hispano, 1993-<1997), 223.

El don de interpretar los sueños de Faraón (Gen.41:26-32) y la sabiduría con la que recomienda un plan para mitigar la gravedad de los siete años de hambre (Gen.41:33-36) es una evidencia clara que solo una persona divina puede impartir tales cualidades excepcionales, como lo expresa Gordon Wenham, al decir que Faraón vio en José un hombre con capacidades extraordinarias nunca antes vista en otro³³.

La expresión hebrea *ruah Elohim* que aparece en este capítulo de Génesis 41, es la misma que se encuentra en Génesis 1:2, con la diferencia que se presenta al mismo Espíritu de Dios cumpliendo diferentes roles, por una parte se ve como un agente comprometido con la creación y por otro lado con el papel de impartir el don de interpretar sueños y sabiduría extraordinaria.

Un respaldo bíblico para el contexto de Génesis 41:38 es el planteamiento de Jonh Rea, haciendo alusión al Salmo 105:15 refiriéndose a José como uno de los patriarcas ungidos y en el (v.8) a quien le llegó la palabra del pacto de Jehová. Se lo describía como uno que les enseñó sabiduría a los ancianos del faraón (v.22).³⁴ Dado que todo el salmo elogia las obras providenciales de Dios, la deducción clara es que José obtuvo de Jehová su habilidad para aconsejar.

Además del Génesis, en el libro de Éxodo capítulo 31 y los versículos 3-5,7 hacen referencia a la obra de Bezaleel, quien además de tener el don innato para los trabajos artesanales fue lleno del *ruah Elohim*, lo que sugiere la comunicación de una dotación extraordinaria, sobrenatural y la calificación, en sabiduría e inteligencia en toda ciencia y

³³ Gordon J. Wenham, *vol. 2, Word Commentary Biblical: Genesis 16-50*, ed electronics, Logos Library System, Word Biblical Commentary (Dallas: Word, Incorporated, 1998), 394.

³⁴ Rea, 68.

arte, a fin de cumplir la obra de la construcción del santuario. Por consiguiente, Juan I. Durham en su comentario Bíblico concluye que Bezaleel no pudo haber cumplido tal labor sin la presencia del Espíritu de Dios en el cumplimiento de las instrucciones dadas a Moisés en el Sinaí.³⁵ Esta declaración infiere sin lugar a dudas que el Espíritu que obró en Bezaleel era Dios. Declaraciones como ésta, siguen presentando el carácter personal del *ruah Elohim*, en este caso capacita a ciertos hombres para el cumplimiento de una tarea específica. Este mismo informe se encuentra en Éxodo 35:30-35, con la salvedad de que ahora se menciona a Bezaleel y Aholiab, quienes son capacitados por el Espíritu de Dios para la construcción del santuario. Carl Friedrich Keil y Franz Delitzsch también sugieren que Bezaleel había sido capacitado para enseñar (v. 34), es decir, lo había calificado para instruir a los trabajadores para preparar los diferentes artículos bajo su supervisión y orientación.³⁶

En el libro de Números, se encuentra otra intervención de *ruah Elohim* que reposa sobre los 70 ancianos, para impartir el don profético (Nm.11:25). Dios había dicho antes a Moisés que tomaría del Espíritu que estaba en él y lo pondría sobre los setenta varones ancianos (v.17). En palabras de Lloyd Neve, Dios retiene algo de aquello que le es concedido constantemente a Moisés para depositarlo sobre los ancianos.³⁷ Moisés estaba siendo equipado con dones especiales por el Espíritu de Dios, como el de liderazgo y el de profecía entre otros. Este suceso es una muestra del nuevo papel que el *ruah Elohim* ejerce

³⁵ Juan I. Durham, *vol. 3, Word Commentary Biblical: Exodus*, ed electronics, Logos Library System, Word Biblical Commentary (Dallas: Word, Incorporated, 1998), 410.

³⁶ Carl Friedrich Keil and Franz Delitzsch, *Commentary on the Old Testament*, (Peabody, MA: Hendrickson, 2002), 482.

³⁷ Lloyd Neve, *The Spirit of God in the Old Testamen*, (Tokyo: Seibunsha, 1972), 18.

en ciertas personas, parece curioso que desde el Génesis hasta Números se muestra una progresión intencional del autor (Moisés) en la revelación del *ruah* como agente dinámico, y su actividad obrando en los hombres para que ejecuten los planes de Dios. Cabe resaltar lo que E. Jenni y C. Westermann expresaron al declarar que el significado básico de *ruah* es “viento” [algo que está en movimiento y tiene el poder de poner otras cosas en movimiento].³⁸ No resulta extraño que este símbolo del viento se le haya aplicado al *ruah Elohim* para describir su poderosa actividad en el Pentateuco. En respaldo de este pensamiento, la Biblia (RVR) menciona en Números 24:2 que “el Espíritu de Dios vino sobre Balaam” ,para describir que el *ruah Elohim* lo ha posesionado o tomado, esta acción por parte del Espíritu infiere independencia o autonomía propia que es una característica distintiva de una persona.

La mención que del *ruah Elohim* en Gen 41:38; Núm 11:25 y 24:2, hacen referencia al equipamiento del don de profecía por parte del Espíritu Santo, como se ve en el contexto del texto hebreo del Antiguo Testamento, llamado el Texto Masorético (TM).Comentando la expresión “Espíritu de profecía” en los Targumes, J.P.Schäfer dice:

“Un examen de los versículos del TO [Tárgum de Onkelos] usa la expresión ‘Espíritu de profecía’ para mostrar que en todos los casos hay una relación directa a la profecía en el contexto bíblico. La traducción ‘Espíritu de profecía’, aunque no literal en su sentido más estricto, es casi siempre estipulado mediante el TM (Gén. 41:38): José tuvo el ‘Espíritu de profecía’ porque fue capaz de interpretar el sueño del faraón; Núm. 24:2: Balaam profetizó con respecto a Israel. En otras palabras, la expresión ‘Espíritu de profecía’ describe una situación claramente delineada: el Espíritu Santo enviado de Dios que imparte el don de profecía”.³⁹

³⁸ E. Jenni and C. Westermann, *Diccionario teológico manual del Antiguo Testamento*, (Madrid: Cristiandad, 1985), 917.

³⁹J.P.Schäfer, “Die Termini ‘Heiliger Geist’ und ‘Geist der Profetice’ in Den Targumim und das Verhältnis der Targumim zueinander”, *Vetus Testamentum* 20 (1970), 310.

En esta declaración se ratifica la obra divina de la persona del Espíritu Santo, queda claro de esta manera que el *ruah Elohim* en estos textos es un agente que posee iniciativa propia, pero que actúa en armonía con los propósitos de Dios.

CAPITULO IV

CONCLUSIONES

Aunque el Pentateuco no enseña de manera explícita que el *ruah Elohim* es una persona, bien es cierto que lo presenta como un ser vivo y activo capaz de desarrollar ciertos trabajos, como en Gén 1:2, donde se describe al *ruah Elohim* en su papel creador; prerrogativa que solo es de Dios. También se le ve en Gén 6:3 conteniendo con la maldad del hombre antediluviano y en Gén 41:38 dotando a José con sabiduría extraordinaria y la capacidad de interpretar los sueños del Faraón, además, como es en el caso de Éxo 31:3 y 35:31 el *ruah Elohim* equipa a Bezaleel y Aholiab en sabiduría, inteligencia y en toda ciencia para la construcción del santuario. Mientras que en Núm. 11:25 y 24:2 se observa al *ruah Elohim* en su nuevo rol de impartir el don profético a ciertos hombres. De esta manera se muestra su dinamismo y autonomía en el desarrollo de ciertas actividades en cumplimiento de los planes divinos.

El *ruah Elohim* en Génesis 1:2 no es un “viento impetuoso” enviado de Dios, argumentando que el término *Elohim* se reduce a un superlativo como algunos comentaristas han sugerido. Primero, porque en otros pasajes del Pentateuco se usa este término en el sentido de Dios y no en el de “viento impetuoso” por lo tanto se sugiere que *Elohim* debería tomarse como un sustantivo. Ejemplo: Éxo 31:3 Y Bezaleel fue lleno con el *ruah Elohim* con el fin de estar equipado para construir el tabernáculo.

Obviamente un “viento tempestuoso” no fue el que movió a Bezaleel a construir el santuario. Es más probable decir que en Génesis 1:2 y Éxodo 31:3 la traducción del *ruah Elohim* le es perteneciente a quien ejecuta una acción.

Tampoco Génesis 1:2 hace referencia a un “viento impetuoso” como un paralelo al relato babilónico de la creación *Enuma elish* por dos razones: la primera razón radica en el hecho que en Génesis 1:2 la expresión desordenada y vacía alude a que no existía forma de vida ni animal ni vegetal ni humana sobre la faz de la Tierra. El contexto siguiente de Génesis 2:5 se hace la declaración que no había nada de vida sobre la Tierra.

En segunda instancia Génesis 1:24 luego dijo Dios “produzca la Tierra seres vivientes...” sin duda alguna después que Dios ordena viene a la existencia la vida.

BIBLIOGRAFÍA.

- Roberto A. R., Jamieson Fausset y David Brown. *Comentario Exegético Y Explicativo de la Biblia - Tomo 1: El Antiguo Testamento* El Paso, TX: Casa Bautista de Publicaciones, 2003.
- Hoekema, Antonio A. *Los Testigos de Jehová*, Publicado por: Subcomisión literatura cristiana de la iglesia cristiana reformada, Grand Rapids, Michigan: EE.UU, 1978.
- Comentario Bíblico adventista del séptimo día, tomo I, Pacific Press Publishing Association, Mountain View, California EE. UU de N. A, 1978
- Ryrie, Charles C. *El Espíritu Santo: "Un estudio completo de la tercera Persona de la trinidad y su obra en el creyente"*, U.S.A: Grand Rapid, Michigan, Editorial Portavoz, 1993.
- Keil, Friedrich Carl and Delitzsch Franz. *Commentary on the Old Testament*, Peabody, MA: Hendrickson, 2002.
- Correa Claudionor, De Andrade. *Diccionario teológico*, Miami, FL Patmos, 2002.
- Carro, Daniel José Tomás Poe, Rubén O. Zorzoli, *Comentario bíblico mundo hispano Éxodo*, Editorial Mundo Hispano (El Paso, Tex.). 1. ed. El Paso, TX: Editorial c, 1993-<1997.
- Everett F, Harrison, Geoffrey W. Bromiley and Carl F. H. Henry, *Diccionario de teología* Grand Rapids, MI: Libros Desafío, 2006.
- Young, E. J. *Studies in Genesis One*, Phillipsburg, NJ: Presbyterian and Reformed, 1979
- E. Jenni and C. Westermann, *Diccionario teológico manual del Antiguo Testamento*, Madrid: Cristiandad, 1985.
- Kittel Gerhard, Friedrich Gerhard, Bromiley y Geoffrey W, *Compendio del diccionario teológico del Antiguo Testamento*, Grand Rapids, MI: Libros Desafío, 2002

- Kittel Gerhard. *Theological Dictionary of the New Testament, volum.II*, WM.B. Eerdmans Publishing Company, Grand Rapids, Michigan, 1968.
- Gordon, Wenham. *Comentario de la Palabra bíblica: Génesis 16-50*, Electronic ed. Dallas: Word, Incorporated, 1998 Logos Library System; Commentary Palabra bíblica 2.
- Wenham Gordon J. *Genesis 1-15*, WBC (Waco, TX: Word, 1987), 17. Cf. also A. P. Ross, *Creation and Blessing: A Guide to the Study and Exposition of Genesis* Grand Rapids: Baker, 1988.
- Gunkel H, *Schopfung and Chaos in Urzeit and Endzeit*, 1895.
- Hendrikus, Berkhof. *The Doctrine of the Holy Spirit*. Richmond Virginia: John Knox Press, 1964.
- J. D. Douglas, *Nuevo diccionario bíblico certeza*, Barcelona, Buenos Aires, La Paz, Quito: Ediciones Certeza, 2000.
- Bowker John. *Diccionario abreviado Oxford de las religiones del Mundo*, España, Reino Unido Ediciones Oxford Paidós Ibérica, S.A, 2006.
- Rea John. *El Espíritu Santo en la Biblia: un comentario bíblico y exegético* Editorial: Patmos, Miami, Florida, EE.UU, 2004.
- Durham, Juan I. *vol. 3, Word Commentary Biblical: Exodus*, Ed electronics, Logos Library System, Word Biblical Commentary Dallas: Word, Incorporated, 1998.
- Schäfer J.P., “Die Termini ‘Heiliger Geist’ und ‘Geist der Profetice’ in Den Targumim und das Verhältnis der Targumim zueinander”, *Vetus Testamentum* 20, 1970.
- Kärkkäinen Veli-Matti. *Pneumatology: The Holy in Ecumenical, International, and Contextual Perspective*, Grand Rapids, MI: Baker Academics Books, 2002.
- Bouyer L. *Diccionario de Teología*, Barcelona, Editorial Herder, 1977.
- Neve, Lloyd. *The Spirit of God in the Old Testament*, Tokyo: Seibunsha, 1972.
- Green, Michael. *Creo en el Espíritu Santo*, Miami Florida, editorial Caribe, 1977.

- De Roche M. "*The ruah 'elohim in Gen 1:2c: Creation or Chaos?*" in *Ascribe to the Lord: Biblical and Other Studies in Memory of Peter C. Craigie*, ed. L. Eslinger and G. Taylor, JSOTSS 67 Sheffield: Sheffield Academic Press, 1988.
- Heiser, Michael S. *Glosario de la base de datos de terminología morfológica-sintáctica* (Logos Bible Software, 2005).
- Hamilton P. *The Book of Genesis: Chapters 1-17*, NICOT Grand Rapids: Eerdmans, 1990), 111; and E. J. Young, *Studies in Genesis One* (Phillipsburg, NJ: Presbyterian and Reformed, 1979).
- Ouro Roberto. *The earth of genesis 1:2 abiotic or chaotic? Part III*, Copyright by Andrews University Press, Pontevedra, Spain, 2000.
- Serafín De Ausejo, *Diccionario de la Biblia*. Barcelona, Editorial Herder, 1987.
- Hurtado Sánchez, José David Carmona y José Ramón Coronel, *La persona del Espíritu Santo en el Antiguo Testamento: identidad, obra y propósito*. Medellín –Colombia, 2006.
- Wayne E. Ward, *¿Quién es el Espíritu Santo?*, El paso, Casa Bautista de Publicaciones, 1988.
- Wolfhart Pannenberg, *Systematic Theology*, Grand Rapids: Eerdmans, 1994, See also Gordon J. Wenham, *Genesis 1-15*, Word Biblical Commentary, ed. Davis A. Hubbard et al. Waco, 1987.